

قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَاءُ عَزَّ وَاَجَلُّ ۝ وَاَسْمِعْ عَلٰیكُمْ

ظلمتیں فوراً ہو جائیں گی اک دن دیکھنا

عَسٰی اَنْ يَّجْعَلَ لَكَ مَقَامًا مَّشْهُودًا

میں بھی اک فانی چہرہ پر ستاروں میں

بخت میں بین بار شائع ہوتا ہے

خدا تعالیٰ نے اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ میں اس کی طرف سے ہوں اس قدر نشان دکھلائے ہیں کہ اگر وہ ہزار نبی پر بھی تقسیم کئے جاویں تو انکی بھی ان سے نبوت ثابت ہو سکتی ہے لیکن پھر بھی...  
... لوگ... نہیں مانتے۔۔۔ (پیشہ معرفت ص ۳۱)

مضامین بنام ایڈیٹر

اور

باقی تمام خط و کتابت منبر الفضل

قادیان ضلع گورداسپور کے پتہ پر ہو +

چندہ غیر مالک سے سات روپے (مٹہ)

Digitized by Khilafat Library

# الفضل

آخری زمانہ میں ایک سول کا مبعوث ہونا ظاہر ہوتا ہے اور وہی مسیح موعود ہے (حقیقۃ الوحی ص ۶۵)

بخت بہار میں بین بار شائع ہوتا ہے

جلد ۲ مورخہ ۱۹ جنوری ۱۹۱۵ء مطابق ۲ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ منبہ

## مذہبیت

## تازہ خبریں

(۱) حضرت خلیفہ وقت کی طبیعت اچھی ہے صبح و شام ابھی کھانسی آتی ہے +  
(۲) اہل بیت نبوی میں خیریت ہے +  
(۳) جناب میرزا ناصر تو اب قبلہ کی طبیعت پچھلے دنوں بہت ناساز ہو گئی۔ اب صحت پاسبی ہیں احباب دعا فرمادیں +  
(۴) حکم ۱۶ جنوری ۱۹۱۵ء کو قابل دید مضامین کے ساتھ نکلا ہے +  
(۵) ۱۶ و ۱۷ جنوری بارش رہی موسم پہلے سے زیادہ سرد ہو گیا +  
(۶) اسی مہینے کے اندر تار لگ جانے کی خبر سنی تھی۔ مگر تاحال کچھ آثار نظر نہیں آتا +

لندن ۱۴ جنوری۔ جہاز سیلیا کا ہوائی تار آیا ہے کہ انکی نگر جہاز فلول سے ہو گئی جو کلکتہ سے آرہا تھا۔ آخر الذکر کو غرق ہونے کی حالت میں چھوڑا گیا علم والے بچائے گئے +  
آٹورپ کی جرمن پوزیشنوں پر برطانوی ہوا بازوں نے بمب پھینکے مگر ان سے جو نقصان پہنچا اس کا اندازہ نہ ہو سکے (۱۵ جنوری) +  
امسٹرڈم ۱۴ جنوری۔ جرمنوں نے سوزانز کے شمال مشرق میں ورگنی کی بلندیوں کو موسلا دھار بارش میں بہ کر کے فتح کر لیا۔ وہ یکے بعد دیگرے خندقوں کو خشک کرتے چلے گئے۔ تاوقتیکہ رات نہ پڑ گئی۔ انھوں نے کھم چودہ فرانسیسی افتر ۱۱۲۰ مسپا ہی۔ چار معمولی اور چار

کلار تو پیس پکڑ لیں۔ یہ شاندار کارنامہ سین فیصر کی نظروں کے سامنے ظہور میں آیا +  
پیرس ۱۴ جنوری۔ بلجیم میں دھند کی وجہ سے ہمارے توپخانہ کی کارگذاری میں خلل پڑتا رہا۔ تاہم پیرس اور نیو پورٹ میں شدید گول باری جاری رہی بلجیک فوج نے مقام سٹوکنکرک کے جنوب مشرق میں اس مکان کو اڑا دیا جہاں جرمنوں کا بارودی میگن بن تھا۔ ہمارے توپ خانہ نے بمقام انس ڈن کی کارکن ٹولیوں کو منتشر کر دیا۔ اور ٹامری ٹیم کے متصل انکی خندقوں اور پناہوں پر گول باری کی۔ سوزانز کے شمال میں سارا دن سخت لڑائی ہوتی رہی +  
پیرس ۱۵ جنوری۔ رائے کے شمال اور نوٹسکوٹ کے شمال مغرب میں جرمنوں نے حال میں جو خندقیں بنیاد کی تھیں ہم بہ کر کے انکو مسمار کرنے میں کامیاب ہو گئے اور



ذاتی وجہ سے عہدہ سے مستعفی ہو گیا۔ اور اس کی جگہ ہنگری  
کا وزیر میرن بوریاں مامور ہوا ہے +

نیلام اراضی۔ لائل پور میں ۸ و ۹ جنوری کو بہر  
ا پر چناب کی نو آبادی کے نیلام اراضی میں سرمایہ دار  
نیلام میں کم شریک ہوئے۔ مقامی زمینداروں اور  
دکانداروں نے زیادہ تر زمینیں خریدیں ۹ ہ ۹  
ایکڑا اراضی نیلام ہوئی۔ فی ایکڑ ۱۸ روپے بالا وسط قیمت  
وصول ہوئی۔ قابل ذکر امر یہ ہے کہ قیمت کا بہت سا حصہ  
پونڈوں میں ادا کیا گیا یہ پہلا سونا ہے۔ جو کئی ماہ کے بعد  
خزانہ کو وصول ہوا ہے ۵

اور موئنجر کے شمال میں دشمن نے بار بار جارحانہ رویہ اختیار کیا۔ مگر سپاہ ہوا۔ حکم ان خندقوں کا کچھ حصہ حاصل کیا ہے۔ موئنجر سے ریز تک تو پٹانہ کی جنگ نہ ہو سکی۔ ہماری بھاری توپیں موثر ثابت ہوئیں۔ ضلع سومیں ہیں بھی ہمارے توپ خانے بڑی مستعدی ظاہر کی۔ بیوپر۔ کیپور کے دھرم پخت جنگ ہوئی۔ دشمن دھرم کے اندر ایک خندق قائم کرنے میں کامیاب ہوا۔ جس کا بڑا حصہ ہمارے پاس ہے۔ بوئس ہائی کسٹون اور بوئس لی چٹ میں ہم نے حملہ کیا۔ دستوں نے جرنیوں کو جوینٹ ساویئر کے گاؤں کو لوٹ لیا۔ تھپہ سپاہ کر دیا۔ وائیس اور ایس میں برف پڑ رہی ہے جہاں سکون قائم ہے۔ ترکی سپاہ نے پھر اپنی اصلاح کر لی۔ کروڑگان میں جو سری کاش کے مغرب میں تقریباً ۲۰ میل ہے ترکوں سے پھر روزے سخت جنگ ہو رہی ہے اردان اور سری کاش میں سخت شکستوں کے بعد یہی ہی ترکی سپاہ وادہ کروڑگان میں اپنی اصلاح کرنے کے قابل ہوئی۔ ارض روم اور سجان سے اسے کمک پہنچ گئی۔ ایک لاکھ ترکی سپاہ کا تخمینہ کیا جاتا ہے۔ ارض روم کے قریب ہونے سے انہیں رسالہ سہولیت مل جاتی ہے۔

ہندوستان کی خبریں

۱۴۔ جوڑی مسلمان بارہ ہم کیس میں جیسے ہی تحقیق  
دو شہر کو تکیہ کی رہنے لگی

ہیڈ کنسٹیبل کی ہلاکت کی تحقیقات  
کلکتہ ۱۴ جنوری، چونکہ مسلمان باڈیوم کی عدالتی  
تحقیقات دو شنبہ کو مکمل ہوئی۔ اس لئے ہیڈ کنسٹیبل کے  
اسی حادثہ میں ہلاک ہونے کے متعلق کارور کی تحقیقات  
بھی یوم مذکور پر ملتوی کی گئی ہے +  
براؤن کو رستہ

(ایضاً) کلکتہ ہائی کورٹ نے جرمن جہاز راخیفلز کے بار  
جہاز کے متعلق بعض اور پرائمر مطالبات کا تصفیہ کیا۔ اگرچہ  
وہندوستانیوں کے مطالبات شرطیہ منظور کئے گئے۔  
مشتبہ دعاوی اس وقت تک ملتوی کئے گئے۔ جب تک  
کہ ایڈوکیٹ جنرل کو اس بارہ میں گورنمنٹ ہند کی طرف  
ہدایت موصول نہ ہو۔

ڈاکوؤں کی گرفتاری  
 (ایضاً) جو ڈاکو جو میں ریگنہ میں ڈاکوؤں کے منگب جوتے  
 ہے ہیں۔ ان میں سے ۱۶ کی جماعت حال میں گرفتار کی گئی  
 ہے۔ جنہیں سے ایک نے اقبال جرم کر لیا ہے نیز کچھ قسمتی  
 مسروقہ اشیاء بھی برآمد ہوئی ہیں۔ یہ گزشتہ چند ماہ سے  
 باشندوں کے خوف و خطر کا موجب بن رہے ہیں۔

چند رنگ کا مقدمہ اقدام ہلاکت  
(ایضاً) مقدمہ ہذا حسین محمد اناختہ گھوس غوث بیہوش  
مذوقہ سے شہید ہو گئے شہر ہزار و کھل اک جان لئے کے

فریج ہوا بازار کا نام۔ لندن ۱۴ ستمبر ۱۹۱۱ء  
 ایک فریج ہوا بازار کے گرد اوری کے بعد ایتنے کو واپس  
 ہوتے ہوئے جرمن آلہ پرواز کو دیکھ کر اس کا تعاقب کیا  
 اور چار فائر کئے۔ پہلے سے لفٹ وان فالکن ہیں  
 خلف جرمن چیف آف دی سٹاف ہلاک ہوا۔ دوسرے  
 ادرمیر نے ہوا شناس کو نشانہ بنایا۔ چوتھا ریڈ ٹیر  
 میں لگا۔

(ریٹوریہ) سرکاری طور پر بیان ہوا ہے کہ  
کمانڈنٹ وان نل راستہ درخت پر جو جرمین علاقہ میں  
دریائے اورنج کا ایک خاص جگہ عبور ہے تقابل  
ہو گیا۔ جرمین کو ہی مورچوں سے نکال دیئے گئے اور یہ  
شمال اقصیٰ نے مراجعت کی۔ مگر پھر انہیں ناگہانی حملہ ہوا  
اور دو تین آدمی کھوکھ اور پیچھے ہٹ گئے۔ انگریزی دستہ  
کی کسی جان کا نقصان نہیں ہوا۔

استحقاق۔ لفظ ۱۵۰۔ جنوری ۱۸۵۷ء۔ وائس  
میں سرکاری مراسلت منطقی ہے کہ کوئٹہ وائس رجنٹ کو

فریخ مرکز کے دواہم جنگی سوانح پر ایک تو دادی  
ایس میں شمال مشرق سوئٹزر میں اور دویم پرنس کے متصل  
سخت جنگ ہو رہی ہے۔ حال میں فرانس کی پیشقدمی  
پر اسکے روکنے کے لئے جرمن بہت بڑی سپاہ کھک لائے  
جسکی وجہ سے فرانس دادی ایس میں جگہ چھوڑنے پر مجبور ہوا  
مگر لڑائی اب تک ہو رہی ہے۔ موخر الذکر مقام میں فریخ  
اپنے مورچہ پر قابض ہے +  
پولینڈ میں جرمنوں نے بہت سے مقامات میں رکیو  
رحلے کئے مگر ہر جگہ لسا ہونے +

روسیوں نے مشرقِ جوینی میں پیش قدمی کر کے کئی  
دیہات پر قبضہ کر لیا۔  
تفصلاً ہمیں ترکِ سخت مزاحمت کر رہے ہیں۔ مگر  
کرورگان میں سخت جنگ روسیوں کی تائید میں نشوونما  
پا رہی ہے۔ جتھوں نے ترکوں کی ایک پیدل رجیمٹ گرفتار  
کرنے کے علاوہ ایک پلٹن مستاصل کر دی۔

اٹلی میں ہولناک زلزلہ (لندن ۴ جنوری) اوٹوا  
راٹلی کے ایک شخص کا بیان ہے کہ زلزلے آنے کے وقت  
میرا بازار میں تھا۔ عمارات اور ہر شے گر کر ٹکڑے ٹکڑے  
ہو گئی اور نہ صرف عمارتوں سے گرد و غبار کے تاریک بادل  
اُٹھے۔ تلف شدگان میں پریگمپ (حاکم) کا تمام شرافت  
سرکاری عہدہ دار احمد عدالت کے تمام مجید اور میونسپل  
مکشہ ۹۵ سے ۱۰۰ تک قلعہ کے سپاہی۔ تمام کاربائے  
اور آٹھ نو پولیس میں بھی داخل ہیں۔ جو عمارات تباہ ہوئیں  
ان میں کلونا س کا مشہور قلعہ خصوصیت سے قابل ذکر  
ہے۔ جسے چوکیں چند سو پیمانہ گان خیمہ زن ہیں۔ اس  
حادثہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انکے ہوش و حواس سرور  
نہ ہو گئے ہیں اور وہ صدمہ کثیر ہیں۔

لندن ۱۲ جنوری (پریس)۔ دشمن نے گرفتہ خب  
تمام رات سطح مرتفع پر سیر کرنے فرج مورچوں پر سقوط  
سے گولہ باری کی۔ آج انھوں نے ایک مورچہ کو پھیننے کی  
سخت کوشش کی جس کا نتیجہ ہنوز نہیں نکلا ۔

(لندن ۱۲ جنوری) پیرس-آج سپر کی موت  
منظر ہے کہ ہندو کے اوتس تکست گولہ بازی ہوتی رہی



# افضل

قادیان دارالامان - مورخہ ۱۹ جنوری ۱۹۱۵ء

## بُرِيدُ اللّٰهِ كَيْمُ الْبَسْرِ

تمام جہان کے لئے وہی مذہب ہو سکتا ہے جو مختلف احوال مختلف المذاق مختلف الحوائج قوموں کے لئے کارآمد ہو۔ اور ہر ملک ہر علاقے ہر زمین ہر حالت میں اس پر عمل کرنا انسانی تقدیر کے اندر ہو۔ مذاہب میں سے ایک مذہب کو اختیار کرنے کے لئے۔ اور یہی کسی سمیاری میں سگریٹس سے ایک یہ بھی ہے کہ اس پر عمل ہو سکے اور وہی زندگی میں چل سکے۔ ذیل میں مہاراجہ کا ٹیکوٹا کی ایک تقریر کا ایک حصہ دیا جاتا ہے۔ ۱۔ دھونڈا +

ہوٹل کی مشکلات۔ یورپ میں علیحدہ کھانے پینے اور جدا ہی رسوائی (باورچی خانہ) کا بندوبست کر دینے سخت وقت لاتی ہوئی۔ ہوٹل میں اس قدر آدمیوں کا انتظام کرنا سخت دشوار معلوم ہوتا تھا۔ کہ ہمارے مذہب میں فرق نہ آئے۔ چونکہ روسیہ (باورچی) ہمارے ہمراہ تھا۔ علیحدہ ہی کھانے پکانے کا انتظام کیا گیا تھا جس کے لئے خریدی اجراجات اٹھانے پڑے۔ ہوٹل میں فروش فروش کی وقت واقع ہوئی۔ عورتیں فروش و فروش پر چلنا پھرنا پسند نہیں کرتی تھیں۔ اور اہل ہوٹل فروش اٹھانا قبول نہیں کرتے تھے۔ اس کا فیصلہ عورتوں نے خود ہی عقلندی سے کر لیا۔ وہ فروش کا ایک گوشہ اٹھا کر کوڑا بنائے گئیں۔ اور جب کوئی پاس ہوتا تھا تو آہستہ آہستہ نکل جاتی تھیں۔ پیرس اور لندن جیسے بڑے شہر دین میں ہماری مشکلات نہ پوچھیے۔ کیونکہ اس قدر آدمیوں کے لئے نیز علیحدہ باورچی خانہ بنانے کے لئے ہوٹل والے نے انکار کر دیا۔ ہر چند انھیں لاپے اور محنت کے منانے کی کوشش کی گئی لیکن وہ شفق نہیں ہوئے انھوں نے کہا کہ اگر ہم آپ کے حکم کی بجا آؤ کریں۔ تو ہم ہمیشہ کے خریداروں کو کھو بیٹھیں۔ اس لئے ہمیں غانگی مکانات کرایہ پر لینے پڑے جس کے لئے بڑا خرچ اٹھانا پڑا۔ اور ایک وقت واقع ہوئی۔ گھر کا مالک اپنا اسباب مکان سے تبدیل کرنے پر رضامند نہیں ہوا۔ یہ بھی ہیں قبول کرنا پڑا۔ بعد ازاں برا حلال کر کے مشکل واقع ہوئی۔ کہ مسلمان بھائیوں کے رسم و رواج کی رو سے ہلال کئے بغیر گوشت نہیں کھایا جاتا ہے اس کے لئے گھر ہی میں بکرا ذبح کرنا چاہیے۔ ڈاکٹر میر اس وقت یہاں

موجود ہیں وہ بتا سکتے ہیں کہ یورپ میں مسلمان صحت کے قواعد کس قدر سخت ہیں۔ کیونکہ اگر بکرا مکان میں ذبح کیا جائے۔ تو لوگوں میں سخت اضطراب پیدا ہو جائے۔ اور اگر ان سے سائی حاصل کرنی ہو تو خیالی کرنی چاہیے گویا ایسی ایسی باتوں کے لئے کس قدر کثیر خرچ اٹھانے پڑے۔ اسکی مجھے خبر نہیں ہے کیونکہ تمام انتظام میرے ملازمان کرتے تھے +

برادری سے خارج کرنے کا سوال۔ ہندوستان میں واپس آنے پر ذات سے باہر کرنے کا سوال پیدا ہوا۔ ہر چند کہ دون آشرم (ذاتی امتیاز) اور دیگر باتوں میں ہم نہایت محتاط رہے لیکن آپ بخوبی سمجھ سکتے ہیں کہ وہاں کی رسم و رواج اور نئی نئی اصلاحیں کے باعث ہماری حالت بالکل جدا تھی کیونکہ ہمارے عقائد اور رسم و رواج قدیم سے ایک طرح کے پتلے آتے ہیں اور یہی باعث ہے کہ قدیم اصولوں میں تبدیلی کرنی پڑی +

طاقت کسی کام کی نہیں ہے عقل اور غور و خوض کی طاقت کا میں بڑا مداح ہوں۔ کیونکہ اس سے ہماری جہالت اور توہمات رفع ہوتے ہیں۔ نیز مذہبی غلطیاں میں اصلاح پسندوں کو یاد رکھنا چاہیے کہ جسمانی طاقت سے کوئی کام نہیں ہوتا اور دلائل نامکام ثابت ہوں۔ تو لوگوں کو ان خیالات اور رسم و رواج کے لئے انھیں خود تجربہ کرنے دو جبوقت وہ تمہاری زندگی کو سادہ اور مطمئن حالت میں دیکھیں گے تو انھیں معلوم ہوگا۔ کہ ان میں کوئی نقص ہے +

برہمن اور پٹھان ایک میز پر۔ میں اس اصول کا دل سے پابند ہوں۔ لیکن کسی دوسرے شخص کو اسکی ضمیر کے برخلاف کرنے کے لئے مجبور نہیں کرتا۔ اور یہی اسی کا نتیجہ ہے کہ جنوبی ہند اور شمالی ہند مختلف اقوام کے لوگ پٹھانوں کے پہلو پہلو گجراتی اور ناگراہرہمن وغیرہ ایک ہی میز پر کھانا کھاتے ہوئے دیکھتے ہوئے +

اس کے پڑھنے سے آپ کو واضح ہوگا۔ کہ ہندو مذہب کو لیکر دوسرے ممالک میں جانا کس قدر مشکلات رکھتا ہے۔ برخلاف اسکے اسلام ایک ایسا مذہب ہے کہ اس کا حامل کہیں شرمندہ نہیں ہوتا۔ کہیں مشکلات میں نہیں پڑتا۔ کیونکہ اس نے کھانے پینے کے متعلق ایسی بندشیں نہیں رکھیں۔ جو غیر ضروری ہوں اس میں طعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم وطعام مکمل حل لکم

فرما کر عام اجازت ہے کہ اہل کتاب کا کھانا ہے کھانے کھاؤ ہاں چند اصول ہیں ان کا لحاظ رکھو وہ بھی اس لئے کہ تاؤ کے نہ اٹھاؤ۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے قل لا اجد فی ما اوحی الی تھرماعا علی طاعم یطعمہ الا ان یتکون میتة او دما مسفوحا او لحم خنزیر فانہ رجس او فسقا حل لغیر اللہ بہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان رقیف غفور رحیم +

ایک تو مردار نہ کھاؤ۔ دوسرے خون جاری۔ سوم خنزیر کا گوشت کیونکہ یہ سخت مضر اور ناپاک چیزیں ہیں اور ایسا ہی وہ چیز نہ کھاؤ۔ جو تمہارے روحانیات و عقائد کے لئے مضر ہو۔ مثلاً اسے غلامیہ کے نامزد کیا گیا ہو۔ اور پھر یہ چیزیں بھی قابل معافی ہو سکتی ہیں۔ اگر تم مضطر ہو جاؤ۔ بجا لیکہ تم اپنی دلی خواہش سے انھیں نہ کھاؤ اور حد سے بڑھنے والے نہ ہو +

پس یہ ہے سادہ سادہ حکم جسکی ہر شہر سردار میں تعمیل ہو سکتی ہے۔ اور اس تعمیل کا فائدہ بھی انسان کی اپنی جان کے لئے ہے۔ اس کے علاوہ نہ تو کہیں جانے سے مسلم بکھر شط ہو جاتا ہے نہ کسی کافر کے ساتھ حلال چیز کھانی لینے سے ذات سے باہر ہوتا ہے نہ کسی قسم کے لباس کی مانعت ہے۔ نہ شنگے پاؤں چلنا ضروری ہے نہ فرس پر چلنا ممنوع ملکہ اول کوئی ایسی شکل۔ جن باتوں کو لوگ ضرورتاً اور بعد از ہزار رسوائی اختیار کر رہے ہیں یا نا جائز سے جائز سمجھنے لگے ہیں۔ ہمارے اسلام نے پہلے ہی سے ان کی اجازت دے رکھی ہے اور مجھے اب دنیا اب ضرر سمجھ کر چھوڑ رہی ہے ہمارے اسلام نے پہلے ہی سے ان کی مانعت کر رکھی ہے۔ فالحم للہ علی ذالک۔ گویا اس۔ اسلام کو ماننے یا نہ ماننے کو اس کے اصول آہستہ آہستہ خود بخود ہی اختیار کئے جاتے ہیں اور انتشار اللہ کئے جائیں گے +



حضرت ابراہیمؑ کے چار پرند

قرآن کریم میں یہ واقعہ ان الفاظ میں درج ہے۔  
 اذ قال ابراهيم رب انى كيف تقيى للوقت  
 قال اولم تؤمن بحال بلئ ولسكن ليطمن قلبى  
 قال فخذ اربعة من الطير فصومئ اليك ثم  
 اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادمهن  
 يا ايمىك سميا و اعلم ان الله عزيز حكيم۔ اور  
 جب کہ ابراہیم نے کہ اے میرے رب مجھے دکھائیے کہ  
 آپ دوس کو کیسے زندہ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 کہ کیا تجھے ایمان نہیں۔ حضرت ابراہیم ؑ نے جواب میں عرض  
 کیا کہ ایمان تو ہے۔ لیکن میں اس لئے یہ سوال کرتا ہوں کہ  
 میرے دل کو اطمینان حاصل ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اچھا  
 تم چار جانور لو۔ اور ان کو اپنے ساتھ سدھالو۔ پھر ہر ایک  
 پہاڑ کی چوٹی پر ایک جڑور کھدو۔ پھر ان کو بلانا۔ تمہاری  
 طرف بھاگتے آئیں گے۔ اور خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ

استند اور بھی ظاہر کیا جاتا ہے کہ انھوں نے سارے  
گوشت کا تہہ نہیں کیا۔ بلکہ پردوں کے ہر قہرے کے  
پہلے علیحدہ کر لیے تھے۔ اور ان کو اپنے پاس رکھ چھوڑا تھا  
فرسکہ جب ان سب کاموں سے حضرت ابراہیم فارغ  
ہوئے۔ تو آپ ایک پہاڑی کے سرے پر آکھڑے ہوئے  
اور اپنے ان جانوروں کو آواز دی۔ ان کا سننا تھا  
قطرات خون الگ جمع ہونے لگے۔ قہرے الگ جمع ہوئے۔

انبیاء کی جو شان قرآن کریم بیان فرماتا ہے اس سے یہ بات بالکل ٹھیک معلوم ہوتی ہے۔ کہ حضرت ابراہیم کو ایسا موتی میں کچھ شک تھا۔ بلکہ عام مومن کی بھی شان نہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرتوں اور طاقتوں کا مشاہدہ کرتے ہوئے مردوں کے زندہ کرنے کی نسبت اسے کچھ شک نہ ہو۔



پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت یہ بات تو منسوب نہیں ہو سکتی  
دوسرے قرآن کریم میں صوحن الیاء ہے جس کے معنی  
میں سدھانے کے تفسیر کر لے۔ کیونکہ اگر صوحن کے معنی  
قیمہ کرنے کے ہوتے تو اس کے ساتھ الیاء نہ آتا۔ ورنہ  
اس کے یہ معنی ہوں گے۔ کہ پھر ان کو اپنی طرف قید کر کے  
حلا کر اپنی طرف قید کرنا ایک بے معنی فقرہ ہے۔ اور اگر  
بلانے کے معنی کریں۔ تو یہ معنی ہوں گے۔ کہ اپنے ساتھ سدھا  
لے۔ بلائے۔ اور یہ معنی بالکل با محاورہ ہیں۔ پس ان الفاظ  
سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ قید کرنے کا یہاں کوئی ذکر نہیں اور  
جب قید کا کوئی ذکر نہ ہوا۔ تو اس آیت کے یہی معنی ہو گئے  
کہ چار جانور اپنے ساتھ سدھائے۔ اور پھر ان کو اپنی طرف  
بلا۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں۔ کہ یہ دلیل احیاء موتی کے ثابت کرنے  
کے لئے کافی نہیں۔ کیونکہ جانوروں کے جانے اور مردوں  
کے زندہ ہو جانے کا آپس میں کوئی تعلق نہیں۔ پس اب ہمیں  
احیاء موتی کے کوئی اور معنی تلاش کرنے ہوں گے کیونکہ  
اگر مردہ زندہ کرنے کے کریں۔ تو آیت کا مضمون نفوذ باللہ  
نحو ہو جاتا ہے۔ کیونکہ صوحن کے معنی قید کرنے کے ہوتے  
نہیں۔ اور اگر سدھانے کے معنی کریں۔ تو یہ احیاء موتی  
کی دلیل ہی نہیں۔ اور اس سے تو اس بات پر ایمان بھی  
نہیں پیدا ہو سکتا۔ اطمینان تو بڑی چیز ہے۔  
جسیم لغت اور قرآن کریم کے محاورہ کو دیکھتے ہیں۔  
تو آبادی اور ویرانی اور ترقی اور منزل کے معنوں میں  
بھی احیاء اور امانت کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں چنانچہ  
قرآن کریم میں زمین کی آبادی ویرانی کی نسبت یہ فقرہ ذیل  
کی آیت میں استعمال ہوئے ہیں۔ وما انزل اللہ من  
السماء من ماء فاحیاء بہ الارض بعد موتها  
وہب فیہا من کل دابة یھرقہم یعنی رقتندوں  
کے لئے نشان ہیں۔ (اس میں) انوار اللہ تعالیٰ کے آسمان سے  
پانی۔ پس زندہ کیا اس کے ساتھ زمین کو اس کے مرنے کے  
بعد اور اس میں پسپائے ہر قسم کے جانور۔ اسی طرح سورۃ  
نحل میں ہے۔ واللہ انزل من السماء ماء فاحیاء بہ  
الارض بعد موتها۔ سورۃ جاثیہ اور ملکوت میں بھی  
یہ بیان ہے۔ پس ان آیات سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ زمین  
کی آبادی ویرانی اور سرسبز و خشکی پر احیاء موتی  
کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

انسانوں کے جسم سے ہچکرنیکی اختیار کر لینے کی  
نسبت سورہ انعام میں فرماتا ہے۔ ومن کانت میتا  
فاحیئناہ وجعلناہ نوراً یشی بہ فی الناس  
من مثله فی الظلمات لیس بخلاص منها۔  
کیا وہ شخص جو مردہ تھا۔ پس ہم نے اسے زندہ کیا۔ اور  
اس کے لئے نور مقرر کیا۔ کہ اس کے ذریعہ سے لوگوں  
میں چلتا پھرتا ہے۔ وہ اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے۔ جو  
انہم ہیروں میں ہے۔ اور ان سے نکل نہیں سکتا۔ اس  
آیت میں بے دینی سے دینداری کی حالت کے بدلنے  
کا نام مردہ سے زندہ کرنا کہلاتا ہے۔  
اس تشریح کے بعد ہم آیت مذکورہ کے معنوں کے  
حل کرنے کی طرف آتے ہیں۔

ہم پہلے تسلیم کرتے ہیں۔ کہ آیت مذکورہ بالا میں کسی چیز  
کے جانے اور پھر زندہ کرنے کا ذکر نہیں ہے۔ بلکہ چار  
پرندوں کو سدھانے اور پھر ان کو بلانے کا ذکر ہے۔ پس  
اگر کیفیت تجسسی الموتی کے یہ معنی کریں۔ کہ الہی آپ  
مردہ کو زندہ کیونکر کرتے ہیں۔ تو جانوروں کا سدھانا اور  
ان کو بلانا اس کی کوئی دلیل نہیں۔ اور نفوذ باللہ قرآن  
کریم پر اعتراض آتا ہے۔ پس ہمیں کوئی اور معنی تلاش  
کرنے چاہئیں۔ اور جب ہم قرآن کی طرف دیکھتے ہیں۔ تو  
وہ خود ہمیں احیاء موتی کے دو اور معنی بتاتا ہے۔ زمین  
کی سرسبز و خشکی آبادی و ویرانی اور کسی قوم کا بے دینی  
کو چھوڑ کر دیندار ہو جانا۔ پس جب پہلے معنی اس آیت  
کے مطابق نہیں تو ان معانی میں سے کوئی ہمیں اختیار  
کرنے پڑیں گے۔ اور ہم دیکھتے ہیں۔ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی  
شان کے مطابق آخری معنی بالکل درست ہیں۔ اور ہم  
جب اس آیت کی مزید تشریح کریں گے۔ تو معلوم ہو  
جائیگا۔ کہ یہی درست بھی ہیں۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہی  
سوال فرمایا ہے۔ کہ الہی آپ مجھے بتائیے۔ کہ آپ ایک بدکار  
قوم کو کیونکر نیک بناتے ہیں؟

اس سوال کے متعلق یہ بات یاد رکھنی چاہئے۔ کہ  
اس سے ہرگز یہ مراد نہیں۔ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس بات  
میں شک تھا۔ بلکہ بعض سوال حصول مدد کے لئے ہوتے  
ہیں۔ یعنی ان سے اس چیز کا وجود یا اس کی کیفیت مراد  
نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ مطلب ہوتا ہے۔ کہ ہمیں بھی اس چیز

سے متعلق کیجئے۔ اس بات کے سمجھانے کے لئے جس ایک مثال  
دیتا ہوں۔ حضرت خلیفہ اول رضی اللہ عنہ اپنا ایک مہمان  
سنا کر کہتے تھے۔ کہ ہم ایک رئیس کے پاس تھے۔ اس کا بڑا  
بیمار تھا۔ اور ہم سے علاج کروایا کرتا تھا۔ اس رئیس نے  
کہیں سے بے موسم کے ام شکوئے۔ اور کچھ اپنے بیٹے کو  
بھی بھیجے۔ چونکہ وہ بیمار تھا۔ ہم سے پوچھا۔ کہ حکیم صاحب ام  
کھانے کی آپ مجھے اجازت دیتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔ چو کہ بے  
موسم کے ام تھے۔ میل دل بھی چاہا۔ لیکن چونکہ میری عادت  
سوال کرنے کی تو متی نہیں۔ میں نے اس سے کہا۔ کہ جناب  
ام کیسے؟ اس نے بات نہ سمجھی۔ اور چپ ہو رہا۔ ایک دن  
کے بعد پھر پوچھا۔ اور پھر میں نے وہی جواب دیا۔ اتفاقاً ام  
خواب ہو گئے۔ جب اس رئیس کو لا کا ملا۔ تو اس نے  
دریافت کیا۔ کہ تم کو ہم نے ام کیسے تھے۔ تم نے کھائے؟ اس  
نے کہا۔ میں نے طیب صاحب سے دوسرے دریافت کیا تھا۔  
انہوں نے دونوں دفعہ یہی جواب دیا۔ کہ کیسے ام؟ اور ام  
کے بچے بڑھ گئے۔ اس پر اسکا والد سخت ناراض ہوا۔ کہ تم  
ہرگز ریاست کے لائق نہیں۔ تم نے اسی وقت ایک نوکر  
بکرہ اموں کا ان کی خدمت میں بھجوا دینا تھا۔ تم اس قدر  
بات بھی نہیں سمجھتے۔ اس سوال سے مراد ان کی یہ تھی۔ کہ  
آموں کی کیسی شکل ہوتی ہے۔ بلکہ یہ مرو تھی۔ کہ مجھے بھی  
کچھ سمجھئے۔ اس مثال سے میرا مطلب یہی ہے۔ کہ ظاہر ہو جاتا  
ہے۔ کہ کہیں کیسے یا کس طرح سے غرض کیفیت معلوم کرنی نہیں  
ہوتی۔ بلکہ یہ بھی طلب کرنے کا ایک طریق ہے۔ پس حضرت ابراہیم  
علیہ السلام نے اس سوال میں یہ دریافت نہیں فرمائی۔ کہ آپ کسی بے دین  
قوم کو دیندار کس طرح بناتے ہیں۔ بلکہ یہ چاہئے۔ کہ میری  
قوم کے ساتھ بھی یہ معاملہ کیجئے۔ اور میری نسل کو بھی دین  
کی اعلیٰ ترقیوں کا وارث کر کے حقیقی زندگی سے آشنا فرمائیے  
چنانچہ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کہ  
کہ اولہ تو مہم کیا تم کو ایمان نہیں۔ کہ ہم ایسا کہہ سکتے ہیں  
تو انہوں نے جواب دیا۔ کہ بلی ایمان تو مجھ کو ہے۔ اس جواب  
سے صاف ظاہر ہوتا ہے۔ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی غرض دریافت  
کیفیت احیاء موتی نہ تھی۔ بلکہ طلب انعام احیاء موتی تھی  
حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اگلا فقرہ اور بھی اس جواب کی تفسیر  
کر دیتا ہے۔ اور وہ یہ فرماتا ہے۔ کہ ولکن لیطمئن قلبی  
لیکن میرا یہ مطالبہ اپنے دل کو تسلی دینے کے لئے ہے۔ اس



آیت کے لکھنے کے معنی کئے جائیں۔ کہ انہوں نے کہا۔ کہ میں اسے  
یہ نظارہ دیکھتا چاہتا ہوں۔ کہ مجھے اطمینان حاصل ہو۔ تو اس  
سے خود باقہ ظاہر ہو گا۔ کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کے عہدہ زمرہ  
کرنے پر کامل ایمان نہ تھا۔ کیونکہ جب کسی چیز پر ایمان ہو۔ تو  
اطمینان جو ایمان کے ہی معنوں میں ہوتا ہے۔ وہ بھی حاصل  
ہوتا ہے۔ مثلاً جب ایک انسان کو یقین ہو۔ کہ خدا ہے۔ تو  
پھر اس میں اسے بے اطمینانی ہرگز حاصل نہ ہوگی۔ اور  
اگر اسے اطمینان نہیں۔ بلکہ گھبراہٹ ہے۔ تو پھر لازماً یہ  
بھی ماننا پڑے گا۔ کہ اسے ایمان ہی نہیں۔ اور اگر ایمان ہے۔  
تو اطمینان بھی ضروری ہے۔ پس مذکورہ بالا معنوں کے لحاظ  
سے حضرت ابراہیم کا یہ کہنا لغو ہو جاتا ہے۔ کہ مجھے ایمان تو ہے  
مگر اطمینان چاہتا ہوں۔ کیونکہ کسی بات پر ایمان ہونا کہ یہ یوں  
ہی ہے۔ اس بات کو چاہتا ہے۔ کہ انسان کے دل کو پھر اس  
طرف سے گھبراہٹ نہ رہے۔

جب اطمینان کے یہ معنی نہیں ہو سکتے۔ تو ہم اطمینان  
کے کوئی اور معنی تلاش کریں جن معنوں کے لحاظ سے  
ایمان کے باوجود اطمینان کی ضرورت ہو۔ اور وہ معنی ہیں  
"تسل" کے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کو ایمان ہو۔ کہ مرتے  
کے بعد جزا سزا ہے۔ عاود و نزخ و جنت ہیں۔

لیکن اگر اس کو یہ یقین نہ ہو۔ کہ میں جنت میں جاؤں گا۔ کہ  
دوزخ میں۔ تو اس کو اطمینان نہ ہو گا۔ پس ایمان تو ایسا  
پر ہو سکتا ہے۔ کہ فلاں انسان میگا۔ یا فلاں سزا دی جائیگی۔ لیکن  
اطمینان تب تک نہیں ہے۔ جب وہ یقین ہو جائے۔ کہ فلاں  
انسان ہم کو بھی میگا۔ اور فلاں سزا ہے ہم ضرور دیکھ جائیں گے  
مثلاً قیدی جانتے ہیں کہ گورنمنٹ کسی قیدیوں کو کسی خوشی کے  
موقع پر چھوڑ دیتی ہے۔ اور اس پر ان کو ایمان ہے کہ ایسا  
ہو سکتا ہے۔ مگر اس ایمان کے حصول سے ان کے دل کو اطمینان  
نہیں اور اس وقت تک نہیں۔ جب تک ان کو یہ نہ معلوم ہو جا  
کہ گورنمنٹ اس موقع پر ان کو بھی چھوڑنا چاہتی ہے۔ جب  
وہ یہ معلوم کریں گے۔ تو ان کے ایمان کے ساتھ اطمینان بھی  
مل جائیگا۔ اور اس صورت میں حضرت ابراہیم کی شان کے خلاف  
کوئی بات نہیں تسلیم نہیں کرنی پڑتی۔ حضرت ابراہیم فرماتے  
ہیں کہ اہل بیت مجھے ایمان ہے۔ کہ حضور ہے دین تو میری کو نیک  
کردیا کرتے ہیں۔ لیکن میں یہ چاہتا ہوں۔ کہ حضور میری  
نسل کی نسبت بھی عہدہ فرمائیں۔ کہ ان کی بھی حضوریت

وقتاً مدد فرماتے رہا کریں گے۔ اور جب وہ گمراہ ہو کر مردہ ہو  
جائیگی۔ تو آپ اس کو زندہ کریں گے۔ تاکہ میرے دل کو  
اطمینان حاصل ہو۔ کہ یہ معاملہ میرے ساتھ بھی ہو گا۔ جس پر  
اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ فرمایا۔ کہ میں ہم ایسا کریں گے  
چنانچہ فرمایا۔ کہ **مُحَمَّدٌ رَاسُ الْوَسِيلَةِ مِنَ الْطَيِّبِ فَصْرُ هُت**  
**الْبَيْتِ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا ثُمَّ**  
**ادْعُهُمْ يَا تَيْيَاتُ سَمِيعًا دَاعِلُهُمْ اَللّٰهُ عَزِيزٌ**  
**حَكِيمٌ**۔ یعنی چار پرندوں کو لے۔ پس ان کو اپنے  
ساتھ سداہل اور پھر ایک ایک پہاڑ پر ایک ایک پرندہ  
لے کر دو۔ پھر ان کو اپنی طرف بلاؤ۔ وہ جاگے آئیں گے۔  
اور جان لو۔ کہ اللہ تعالیٰ غالب اور حکمت والا ہے۔  
یعنی تم پرندہ لیکر ان کو سداہل انہیں مختلف جگہ  
پر رکھ کر دیکھو۔ کہ وہ تمہارے بلائے پر آتے ہیں یا نہیں  
کیونکہ آتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ تمہارے ساتھ سے مانا لینا  
سیکھ چکے ہیں۔ پس جب یہ عالمین کسی قوم کو بلائیے گا۔  
تو وہ کیوں ترقی نہ کریں گی۔ اس آیت میں بجائے اس کے  
کہ یوں کہا جاتا۔ کہ کوئی شخص پرندہ کو سداہلے۔ اور پھر  
اسے بلائے۔ تو وہ اس کی طرف روٹا آتا ہے۔ یوں فرمایا ہے  
کہ تم چار پرندہ لیکر انہیں سداہل۔ جس میں حضرت ابراہیم کے  
مطالبہ کی قبولیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور بتایا  
ہے۔ کہ تمہارے ساتھ بھی ایسا ہو گا۔ ان معنوں میں وہ اقراض  
بھی دور ہو جاتا ہے۔ جو پرندوں کی تعداد پر پڑتا ہے۔ کیونکہ اگر  
مردہ زندہ ہونے کی تشریح تھی۔ تو پھر چار پرندوں کی کوئی ضرورت  
نہیں تھی۔ ایک پرندہ کا قید کر کے بلا لینا بھی کافی تھا بغیر  
چار پرندوں کی شرط کیوں لگائی۔ اللہ تعالیٰ تو خود پاک  
ہے۔ لیکن جو سنے میں نے سکے ہیں۔ اس میں یہ اقراض بھی  
اللہ جاتا ہے۔ کیونکہ چار پرندوں کی طرف اشارہ فرما کر  
ابراہیم کی اولاد کی چار دفعہ کی ترقی کی طرف اشارہ تھا۔  
چنانچہ قرآن کریم میں بھی اس کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے  
چنانچہ سورہ بنی اسرائیل کے پہلے رکوع میں اللہ تعالیٰ  
نے بنی اسرائیل کی دو ترقیوں اور ترقیوں کی طرف اشارہ  
فرمایا ہے۔ کہ ان کا پہلے سے وعدہ دیا گیا تھا۔ اور انھیں  
صلی اللہ علیہ وسلم موسیٰ کے پیش ہیں۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا ہے۔ کہ **اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَيْكَ رُسُلًا مِّنْ اَمَامِنَا**  
**مُحَمَّدٌ رَاسُ الْوَسِيلَةِ مِنَ الْطَيِّبِ فَصْرُ هُت**

تمہاری طرف ایک رسول بھیجا ہے۔ جو تمہارے کاموں کا نگران  
ہے۔ اور رسول اس رنگ میں بھیجا گیا ہے۔ جیسے فرعون کی  
طرف رسول بھیجا گیا ہے۔ پس آپ کی امت کے ساتھ بھی وہی  
معاہدہ ہوتا تھا۔ جو بنی اسرائیل سے ہوا۔ یعنی دو دفعہ اس نے  
ترقی کرنی تھی۔ اور دو دفعہ تنزل۔ چنانچہ سورہ جمعہ کے پہلے  
رکوع میں دوسریں منہم لیا الحقوا ہم فرما کر مسلمانوں کی  
دو ترقیوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ فرما کہ بنی اسرائیل کی  
دو خاص ترقیاں اور بنی اسرائیل کی دو خاص ترقیاں ایسی ہو  
والی تھیں۔ جو خاص فضلوں کے تحت تھیں۔ اور یہ دونوں  
جاقیتیں حضرت ابراہیم کے دو بیٹوں سے تعلق رکھنے والی  
ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان چار ترقیوں کی طرف اشارہ  
فرمانے کے لئے فرمایا۔ کہ چار پرندہ لے۔ اور ان کو سداہل بلا کر  
اصل مطلب تو ایک پرندہ سے بھی حاصل ہو سکتا تھا۔ اس چار  
میں آخری ترقیوں کی تعداد کی طرف اشارہ کرنا تھا۔ پس  
چار کا لفظ فضول نہیں تھا۔ بلکہ اس کے اندر ایک ظہیم الشان  
پیشگوئی تھی تھی۔

اب ایک سوال رہ جاتا ہے۔ اور یہ کہ اس آیت  
میں یہ الفاظ ہیں۔ کہ **ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءًا**  
ہر ایک پہاڑ پر ایک جزا رکھ دو۔ پس اگر قیہ نہیں کیا گیا تھا  
تو جزا کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا۔ لیکن یہ اعتراض بھی  
قلت نہ برکاتیتو ہے۔ کیونکہ جب ایک چیز کی جزو ہو۔ تو  
وہ ایک حصہ ہوتا ہے۔ لیکن اگر جماعت کی جزو کہا جائے  
تو اس سے اس کے افراد مراد ہوں گے۔ ایک ہر کے جزو  
اس کے اعضاء میں۔ لیکن ایک ریوڑ کے جزو پورے پورے  
بکرے ہیں۔ اور چونکہ اس آیت میں چار جانوروں کا ذکر ہے  
اس لئے ہر پہاڑ پر جزو رکھنے سے مراد یہ ہے کہ ہر پہاڑ پر  
ایک ایک پرندہ رکھ دو۔ اور یہ سب جزو کے ہم اپنے پاس  
سے نہیں بتاتے۔ بلکہ قرآن کریم میں جزو کا لفظ ان معنوں  
میں استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ دوزخ کی نسبت اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے۔ **اِنَّ جَهَنَّمَ اَوْعَدُ لِّمُجْرِمٍ لِّهَا مَبْدِئُ الْاَوَابِ**  
**لِكُلِّ مَابِ مَنَّهُمْ جُزْءٌ مَّقْشُومٌ**۔ سورہ حجر۔ جہنم ان سب کھانا  
ہے۔ اس کے سات دروازے ہیں۔ ہر دروازے کے لئے ایک جزو مقرر ہے  
اگر جزو کے لئے دروازے کے ہی کے جاویں۔ تو اس آیت کا مطلب  
یہ ہو گا۔ کہ دوزخ کے سات دروازے ہیں۔ اور جب دوزخ میں  
کے لئے دوزخ میں ڈالے جائیں گے۔ تو ان کا قید کیا جائیگا



اور تو کہو بھر بھر کردہ زرخ میں ڈالے جائیں گے۔ حالانکہ اس آیت کے ذہن کوئی بھی نہیں کرتا۔ اور تیرہ سو سال میں آج تک کسی کو یہ معافی نہیں سوجھے۔ بلکہ اس کے یہی منہ کے جلنے ہیں کہ وہ زخموں کی جماعت کے قصبہ ہوں گے۔ اور کچھ ایک دروازہ سے کچھ دوسرے دروازہ سے داخل ہوں گے اور یہی منہ درست ہیں۔ اور تما جمل علی کل جبل منہن جزو میں یہی سے کرنے پائیں یعنی چاروں پرندوں کو بانٹ کر ایک کو ایک پہاڑی پر اور دوسرے کو دوسری پر اور تیسرے کو تیسری پر اور چوتھے کو چوتھی پہاڑی پر رکھ دو۔ اور پھر بلاؤ۔ وہ سب گے چلے آئیں گے۔

اب میں ثابت کر چکا ہوں کہ اس آیت کی نسبت جو قصے بیان کئے جاتے ہیں۔ وہ محض لغو اور باطل ہیں۔ نیز احادیث صحابہ کا پتہ چلتا ہے۔ اور نہ قرآن کریم کے الفاظ ان کے تحمل ہیں۔ اور اس کے بعد میں نے بتایا ہے کہ اس آیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے اپنی نسل کی ترقی اور بلندی کی درخواست کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ کیا ہے۔ کہ میں تمہارا گروہ گے۔ اور اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل کو اطمینان بخشا ہے۔ اور یہی بتا دیا ہے۔ کہ چار وقتوں پر تمہاری نسل پر خاص فضل ہو گا۔

## مرم عیسیٰ

کیا ہے ایک نام نہو ہے۔ جسے زانکے ہر فاضل طبیب نے آزمایا۔ اور اس کی عمدہ تاثیرات کو بلا اختلاف تسلیم کیا آپ بھی ضرور آزمائیں کیونکہ یہ مرم ایک بزرگنجی سحر کی یادگار ہے۔ جو ہر قسم کے زخموں، جراحتوں، چوٹوں، جلدی، بیماریوں اور ہر قسم کے خبیث زہریلے پھوڑے، پتلیوں، کاسروں، درموں اور خانیہ سرطان، طاعون، گھائو، گچ، خارش، بواسیر، جانوروں کے کاٹ لینے جل جانے وغیرہ وغیرہ کے لئے خصوصیت کے ساتھ شفا اور لاشافی علاج ہے۔ قیمت فی ڈبہ خورد ۲۰ کلاں ۴۰۔ ملازمین (دفعہ الفضل سے خریدو)

## عیسائیوں کے ایک اعتراض کا جواب

### لفظ ذنب اور غفر کی اصلیت

۳  
گزشتہ دو نمبروں میں یہ بتایا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ذنب کا لفظ گناہ کے معنوں میں اور غفر کا لفظ گنجگار ہونے کی صورت میں قرآن شریف کی رو سے استعمال نہیں کیا گیا۔ اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ لفظ ذنب اور استغفار کے کیا معنی ہیں۔ اور یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کن معنوں میں اور کیوں استعمال کئے گئے ہیں اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتا ہے۔ انا فتحتک ففتحاً مبیناً لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرو یتیم نعمۃ علیک ۵۔ اے رسول! میں نے تجھے ایک فتح دی ہے۔ مگر کوئی مولیٰ فتح نہیں ہے۔ بلکہ فتح مبین یعنی بڑی مبارکی فتح ہے۔ یہ فتح کیوں دی ہے۔ اس لئے تاکہ اللہ بخش دے۔ جو گناہ تم نے کئے تھے۔ اور جو تیرے بعد گئے۔ اور تم پر اللہ اپنی نعمت کو پورا کرے۔ دے دی معنی کھٹکے ہیں۔ جو عیسائی کرتے ہیں ایک دوسری جگہ قرآن شریف میں اس طرح آیا ہے۔ اذا جاء نصر اللہ والفتح ودايت الناس ید علیوں فی دین اللہ افراجا فیہم بعد ذلک واستغفر اللہ کان قواباً۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہے۔ جب تمہیں بڑی مبارکی فتح حاصل ہوئی ہے۔ اور فوجوں کی فوجیں دین الہی میں داخل ہو رہی ہیں۔ تو ان لوگوں کے لئے استغفار کرو۔

اب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ذنب کے کیا معنی ہیں۔ ذنب اصل میں دم کو کہتے ہیں۔ اور گناہ کے لئے اصل عربی زبان میں جناح کا لفظ ہے۔ جو کہ بدلتے بدلتے گناہ بن گیا ہے۔ پھر اٹم۔ طغیان۔ عصیان وغیرہ الفاظ گناہ کے مترادف عربی زبان میں استعمال کئے جاتے ہیں

ان الفاظ میں سے کوئی ایک بھی کسی نبی کے متعلق قرآن شریف میں استعمال نہیں کیا گیا۔ ذنب کے معنی دم ہیں۔ اور چونکہ دم ایک نام پر منحصر ہوتی ہے۔ اور گناہ بھی ایک نام و بات ہی ہوتی ہے۔ جو کہ انسان کو کرنی نہیں چاہئے۔ اور وہ اسے کر بیٹھا ہے۔ اس لئے اس دوست طلب کے لحاظ سے ذنب کا لفظ گناہ کے معنوں میں ہی استعمال کیا جاتا ہے۔ لیکن یہ معنی کرنے کے لئے قریش کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ اب جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت یہ لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ تو ہمیں اس کے قریش کو دیکھنا چاہئے۔ چونکہ کوئی جگہ قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت آپکا ہے کہ آپ ہر قسم کی بدیوں اور برائیوں سے خود ہی پاک نہیں تھے بلکہ اوروں کو بھی پاک کرنے والے تھے۔ اس لئے ذنب کے معنی آپ کی نسبت گناہ کے کسی صورت میں نہیں کئے جاسکتے۔

اب ہم اس آیت کے معنی کرتے ہیں جو کہ تین طرح پرکے جاسکتے ہیں۔ اول اس طرح کہ بعض جگہ قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کیا گیا ہے حالانکہ وہاں آپ مخاطب نہیں ہوئے تھے جیسا کہ آیا ہے۔ اما یبلغن عندک الکبر احدھما او کلاھما خلق لقل لھا آفت ولا تنھما ۱۷۔ ۲۴۔

اے ہمارے رسول! اگر میں سے کوئی ایک تیرے سامنے بڑھ جائے۔ یا وہ دونوں تیرے سامنے بڑھ جائیں۔ تو ان کو جبر کی موت دے۔ بلکہ اٹ ہی نہ کہو۔ اس حکم کو مخاطب تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ مگر مراد اس سے آپ کی امت ہے۔ کیونکہ ایک تاریخی واقعہ ہے۔ اور بلا کسی قسم کے اختلاف کہ یہ مافی ہوئی بات ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین آپ کے بچپن میں ہی فوت ہو چکے تھے۔ لیکن اللہ تعالیٰ آپ ہی کو یہ حکم دیتا ہے۔ کہ میں باپ ہیں سے ایک یا دونوں اگر تمہارے سامنے بڑھ جائیں۔ تو ان کو اٹ ہی نہ کہنا۔ تو اس آیت کے یہی منہ کئے جاتے ہیں۔ کہ اس سے آپ کی امت مراد ہے۔ اور کام امت کو یہ حکم دیا گیا ہے اور اس طرح کا طریق کلام دینا میں بھی رائج ہے مثلاً ایک مجسٹریٹ اپنے مسخوآن سے کسی مقدمہ کا فیصلہ اس طرح نکھواتا ہے۔ کہ مجھ تمہیں اسنے سال قید اور آٹھ ماہ کی جانا ہے۔



سے کہ وہ بخشنے والا رنج نہیں اٹھتا کہ ضرور مجھے کیوں  
تیرا کیا جارہا ہے۔ اور کیوں مجھ پر جبراً ہو رہا ہے  
میں نے تو کوئی جرم نہیں کیا۔ اسے جو کچھ کھرایا جاتا ہے  
وہ کھتا جاتا ہے۔ اسی طرح ایک بادشاہ اپنے منشی سے  
لازمین کو انعام و اکرام دینے کے لئے کچھ آتا ہے۔ کہ کھو۔  
تہیں فلاں جاگیر یا اسٹے روپے انعام دیا جاتا ہے۔ اس  
سے کھنے والا نہیں کھ لیتا۔ کہ مجھے جاگیر یا انعام دیا گیا  
ہے۔ بلکہ جس کی نسبت ہوتا ہے۔ اس کے متعلق وہ بھی  
خوب سمجھتا ہے۔ تو یہ طریق دنیا میں بھی جاری ہے۔ اور  
قرآن شریف میں بھی خدا تعالیٰ نے اس کو استعمال فرمایا  
ہے۔ تو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت یہ ثابت  
ہو گیا۔ کہ آپ کے خدا تعالیٰ نے ایسی کلام بھی کی ہے۔ جس  
سے آپ مراد نہیں ہیں۔ تو یہاں اگر یہ کھا ہوا ہے۔ بلکہ یہ  
ذنب اور دوسری کئی جگہ آپ کو پاک بتایا گیا ہے۔  
تو ہم اس آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد نہیں  
لیں گے۔ بلکہ آپ کی امت کو مراد لیں گے۔ اور آپ کے ذنب  
نہیں۔ بلکہ آپ کی امت کے ذنب اس کے معنی ہوں گے  
ایک تو اس کے یہ معنی ہونگے۔ اور دوسرے یہ کہ تیرے گناہ  
سے یہ مراد نہیں ہے۔ کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
دفعہ بالمشا گناہ کئے۔ بلکہ یہ کہ جو فیروں نے تیری نسبت  
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت گناہ کئے ہیں  
وہ گناہ مراد ہیں۔ مثلاً یہ کہا جائے۔ کہ فلاں نے میرا گناہ  
کیا ہے۔ تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ میں نے کوئی کسی کا  
گناہ کیا ہے۔ بلکہ یہ کہ کسی نے میرے متعلق جو گناہ کیا ہے۔ وہ  
مراد ہے۔ اور یہ بھی کلام کا ایک طریق ہے۔ اس صورت  
میں یہ سنتے ہوئے۔ کہ خدا تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو فرماتا ہے کہ جو تیرے لئے گناہ کئے گئے ہیں۔ یعنی تیری  
بتائی ہوئی باتیں انہیں کوئی چاہئے تیرے۔ انہوں نے  
نہیں کیں۔ اور تیری سنت کی ہوئی باتیں جن سے انہیں  
رکنا چاہئے تھا۔ وہ نہیں رکے۔ ان کو ہم معاف کر دیں گے  
تم کو اب چونکہ ان پر ایک عظیم الشان فتح دی گئی ہے  
اس لئے انہوں نے جو تمہیں تکلیفیں اور دکھ پہنچائے  
تھے۔ آج ہم ان کے بدلہ میں انہیں سزا نہیں دیں گے۔  
اور معاف کر دیں گے۔ چنانچہ قرآن شریف میں دوسری  
جگہ حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ اسی لئے خدا تعالیٰ

نے بیان فرمایا ہے۔ جب تک فتح ہوا۔ تو آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم ان لوگوں سے پوچھا۔ کہ بتاؤ۔ اب تم  
سے کیا سلوک کیا جائے۔ انہوں نے کہد جو یوسف نے  
اپنے بھائیوں سے سلوک کیا تھا۔ وہی آپ ہم سے  
کیجئے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا۔ لا  
ذوئب علیکم البوم۔ جاؤ آج تم سے کوئی مواخذہ  
نہیں کیا جاتا۔ تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتایا۔ کہ تمہیں بڑی بھاری فتح  
دی گئی ہے۔ میں تمہارے حق میں جو ان لوگوں کی  
طرف سے گناہ کئے گئے تھے۔ ان کو ہم معاف کر دیتے ہیں  
اور ان کی کوئی سزا نہیں دیتے۔ اور یہ بھی ایک کھلی بات  
ہے۔ کہ فتح کا نتیجہ یہ نہیں ہوا کرتا ہے۔ کہ فتح کے گناہ  
معاف ہوتے ہیں۔ بلکہ مغفوعہ کے گناہ معاف کئے  
جاتے ہیں۔ اس لئے یہ دوسرے معنی ہونگے تیرے معنی  
اگر ذنب کے معنی گناہ کے ہی کئے جائیں۔ تو اس طرح ہیں  
کہ ذنب کے لفظ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ ایک  
خاص موقع پر استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی فتح کے ساتھ  
ذنب کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ پہلی دونوں  
آیتوں میں فتح کے ساتھ ہی ذنب کا لفظ آیا ہے۔ اس  
بات پر غور کرنے سے ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ فتح کے ساتھ  
کچھ ذنب ہوتا ہے۔ اور اس کی ایک وجہ بھی ہے۔ دیکھو۔  
سکولوں میں گورنمنٹ نے حکم دے رکھا ہے۔ کہ کسی ایک  
استاد کے پاس چالیس سے زیادہ لڑکے جماعت کئے جانے  
چاہئیں۔ کیونکہ وہ اس سے زیادہ لڑکوں کی غور و پروا خت  
نہیں کر سکتا۔ اس بات کو مد نظر رکھ کر یہ بات آسانی سے  
سمجھ میں آجائے گی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب  
مدینہ میں تشریف لے گئے تھے۔ اور ابھی تک فتح نہیں ہوا تھا  
تو آپ کے پاس مٹوٹے آدمی تھے۔ جو کہ مسلمان تھے۔ ان کی  
خبر گیری آپ آسانی اور اطمینان سے کر سکتے تھے۔ لیکن  
فتح کے بعد جب اسلام میں فوجوں کی فوجیں آتی شروع  
ہو گئیں۔ تو ضرور ہی تھا۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کا وہی حال ہوتا۔ جو ایک ایسے ماسٹر کا ہو جس کے پیروں  
ڈیڑھ سولہ لاکھ کا کر دیا جائے۔ اور ایسا ہونے کا نتیجہ بہت  
خطرناک نکلتا تھا۔ کیونکہ ہر ایک قوم و ملک کی تباہی  
اسی وقت سے شروع ہوتی ہے جبکہ ان کی فتوحات

خروج ہوتی ہیں۔ کیونکہ پھر وہ اسٹے لوگوں کا انتظام قائم نہیں  
رکھ سکتیں۔ تو جب لاکھوں لاکھ انسان اسلام میں داخل  
ہونے لگے۔ تو ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم دینا  
شکل تھا۔ اور اس طرح تعلیم میں نقص واقع ہونے کا بھی ڈر تھا  
اور جب تک خدا تعالیٰ ہی کا خاص فضل نہ ہوتا تمام لوگ دین  
سے بے بہرہ رہ سکتے تھے۔ جس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو فکر ہوا۔ تو خدا تعالیٰ نے آپ کو فرمایا۔ کہ تم نے تم کو ایک  
ایسی فتح دی ہے۔ جس میں خاص جلال اور شوکت ظاہر ہوتی  
ہے۔ اور لوگوں کے گرد مکے گردہ تمہارے پاس کھینچے چلے  
آ رہے ہیں۔ اس لئے تمہیں شاید یہ خوف ہو۔ کہ اس فتح  
کا نتیجہ تنزل نہ ہو۔ اس لئے ہم تمہیں بتاتے ہیں۔ کہ ہم اس  
نقص کو دور کر دیں گے۔ اور اس تمہاری کمزوری کو کہ تم سب  
کو تعلیم نہیں دے سکو گے۔ ہم دھانپ دیں گے۔ چنانچہ ایسا  
ہی ہوا۔ اور وہ لوگ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات  
کے قریب اسلام لائے۔ انہوں نے اسلام کی بڑی خدمت کی  
اور اسلام کی بڑی اشاعت کی ہے۔ حالانکہ ایسے لوگ جنہوں  
لئے نبی کی زیادہ صحبت حاصل نہ کی جڑ۔ انہیں جلدی ابتلا  
آ جانا ممکن تھا ہے۔ تو اس آیت میں خدا تعالیٰ نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ کہ تم کوئی فکر نہ کرو۔ اب تمام  
لوگوں کا ہم خود فکر رکھیں گے۔ اور اس نقص کو دور کر  
دیں گے۔ لیکن اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گناہ  
نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ یہ بشریت ہے۔ اور تمام جہان کو  
خدا تعالیٰ کی تائید اور مدد کے بغیر تعلیم دینا کسی بشر کی طاقت  
میں نہیں ہے۔ پس اس آیت کے یہ تین معنی ہیں جو بیان  
کر دیئے گئے ہیں۔ نہ کہ اس کے وہ معنی ہیں جو عیسائی  
صحابان کرتے ہیں +

### معین المبلغین

ایک چھوٹا سا رسالہ ماسٹر احمد حسین صاحب ذہد کبادی کا  
تالیف کردہ ہے۔ یہ احمدی سببوں کے لئے بہت کار آمد  
ثابت ہو گا۔ احباب اس کے ٹکٹ بیچ کر دفتر الفضل  
نوابان سے طلب فرادیں۔

(منہج)